11 me Année No. 513

Lundi - 3 - 5 - 1943

بدل الاشتراك عن سنة

٨٠ فى مصر والسودان

١٢٠ فى سائر الممالك الأخرى

ثمن العدد ١٥ مليما

الاعلانات

يتفق عليها مع الإدارة

الرسالة

مجلة أسبوعية للآداب والعلوم والفنون

ARRISSALAH

Revue Hebdomadaire Litteraire Scientifique et Artistique

صاحب المجلة ومديرها

ورئيس تحريرها المسئول

احمد حسن الزيات

الإدارة

دار الرسالة بشارع السلطان حسين

رقم ٨١ — عابدين — القاهرة

تليفون رقم ٤٢٣٩٠

العـــدد ٥١٣ « القاهرة فى يوم الإثنين ٢٨ ربيع الآخر سنة ١٣٦٢ — الموافق ٣ مايو سنة ١٩٤٣ » السنة الحادية عشرة

الفهـــرس

قاسم أمـــين

للأستاذ عباس محمود العقاد

قرأت فى مجلة « روزاليوسف » حديثاً للسيدة الجليلة قرينة قاسم أمين رحمه الله ، نشرته المجلة لانقضاء خمس وثلاثين سنة على وفاة ذلك المصلح الكبير ، وكان من المصادفات الموفقة أن تؤدى هذا الواجب — واجب الذكرى — مجلة تصدرها سيدة. ففى ذلك بعض الوفاء « المناسب » لموضوع الوفاء

وقاسم أمين رحمه الله حقيق بالتذكار لغير سبب واحد : حقيق بالتذكار لغزارة علمه ؛ وحقيق بالتذكار لنزاهة قضائه ؛ وحقيق بالتذكار لدماثة خلقـه ولطافة ذوقه وامتزاج الثقافة الروحية فيه بالثقافة الفكرية ؛ وحقيق بالتذكار قبل كل شيء ، وبعد كل شيء ، لدعوته إلى إنصاف المرأة وإخراجها من ربقة الظلم الذى كان محيطاً بها وبالرجال

كتبنا عنه قبل ثلاثين سنة فى « خلاصة اليومية » فقلنا : « إن المرأة المصرية مدينة لقاسم ؛ لأنها كانت سجينة فأطلقها ، وكانت أَمَة فأعتقها . والأمة المصرية مدينة لقاسم ؛ لأنها كانت شلاء فأبرأها من ذلك الشلل الذى أمسك شقها عن الحركة دهوراً وأعواماً . والإنسانية مدينة لقاسم ؛ لأنه أنقذها من رق

لا تجرؤ مصلحة الرقيق على مطاردته . والفخر في تحرير المرأة لا يزال الآن وبعد الآن من نصيب قاسم . أما من قفوه في هذا المقصد فهم إنما درجوا على طريق بينة الآثار وسلكوا في منهج مأثور »

وقد مضت الآن خمس وثلاثون سنة على وفاة قاسم ، ومضى نحو خمسين سنة على دعوته الأولى في سبيل تحرير المرأة ، وولد في يوم دعوته — بل في يوم وفاته — بنات يعشن الآن ويحسبن من الرجعيات المتخلفات ، لأنهن يتحرجن من أشياء لا يتحرج منها بناتهن الناشئات اللائى ولدن متحررات ، وغلون في الحرية أبعد الغلواء ، ولما يسمعن باسم قاسم أمين ولا بالدعوة التي دعاها . لأنهن أخذن الحرية من عدوى المجتمع ولم يأخذنها من معرفة الحقوق ولا من العناية بنهضة المرأة

وإنصاف قاسم يستدعينا إلى تقرير هذه الحقيقة . فإن عدوى المجتمع شيء ودعوة قاسم إلى تحرير المرأة شيء آخر ، وإنما اللوم كل اللوم فيما نعيبه الآن من الشطط والبهرج الكاذب إنما هو من عدوى المجتمع لا من الدعوة القاسمية التي لا يزال لها فضلها ولا يزال لها حقها من الثناء وإن شط بها الطريق على غير ما أراد صاحبها ، وعلى غير ما يستطيع أن يريد

قاسم أمين قد رأى خطأ فنبه إليه

ويكفى أن يثبت الخطأ ليثبت الفضل في التنبيه إليه . ثم يكفى أن يكون التنبيه إليه شجاعة وتضحية ومجازفة بالمصير ليغنم صاحبه منا حمد الشجاع المقدم على التضحية في سبيل الخير والفلاح ، ثم لا عليه بعد ذلك من الخطأ الآخر الذى جاءت به الحوادث ولا جناح عليه فيه

مثل قاسم أمين في دعوته إلى تحرير المرأة مثل محام فاضل غيور على حقوق الناس رأى إنساناً يساق إلى السجن بغير جريرة معروفة وبغير حجة مشروعة يقبلها القانون ؛ فغضب المحامي الفاضل الغيور على الحقوق غضبة الكرامة الإنسانية ، وجهد في إطلاق ذلك السجين جهده المستطاع ، وبر بذمة القانون وذمة الصناعة وهو يخرجه من السجن ويسلمه إلى الطريق الطليق . ثم دهم الترام ذلك السجين المظلوم على مدى خطوات من سجنه فمات ؛ أو بدا له أن يعرج على حانة فيذهل عن صوابه ويعتدى على برىء أو يصاب بما يسقمه ويضنيه

هو لو بقى في السجن لما قتله الترام ، ولا وصلت يده إلى الكأس أو أقدم على العدوان

ولكن الرأى فيمن ظلمه وأدخله السجن ، وفيمن أنصفه وأخرجه منه ، لا يختلف مع كل ما حدث أو يحدث بعد انطلاقه

فلا يقول أحد فيه ذرة من إنصاف أن ظالمه خير من منصفه ، وأن إدخال الناس السجن بغير الحق عمل أشرف وأكرم من إعادتهم إلى الحرية وفاقاً لحكم القانون

والذى حدث في الدعوة إلى تحرير المرأة شبيه بهذا من وجوه كثيرة . فإن الذى أنكره قاسم من ظلم المرأة وحرمانها العلم والتربية والرعاية الإنسانية لحقيق بالإنكار ، وحقيق بأن يتبدل أو يزول . وهنا صنع قاسم ما لا بد أن يصنع ، وقام بالواجب الذى نكص عنه آخرون . فوجب له الحمد وعرفان الجميل ، وإن ذهبت المرأة بعد ذلك في حريتها مذهباً لم يكن ليرضاه

دعوة قاسم هي فضيلة قاسم التي تحسب له ولا تحسب عليه

أما « عدوى المجتمع » فليست من فعله ولم يكن في يديه أن يمنعها ولو كف عن دعوته وسكت عنها في زمانه كل السكوت

فهذا الشطط الذى نراه اليوم إنما نشأ من أمور كثيرة بمعزل عن الدعوة القاسمية وعن كل دعوة من قبيلها

نشأ من رؤية المرأة الأوربية في مصر بالمئات والألوف ، ثم هجوم الناس على المحاكاة العمياء بغير تفرقة بين الأحوال عندنا والأحوال عند الأوربيين

ونشأ من الصور المتحركة التي تعرض لنا كل يوم مفاتن الحياة الغرامية بين الجنسين على نحو يراد به الإغراء وقلما يراد به التعليم والتهذيب

ونشأ من انتقال الألوف من أبنائنا إلى أوربا يعيشون هناك كما يعيش الشبان الميسورون في غير رقبة ولا تقيد بالعرف الشرقي الذى نشأوا عليه

ونشأ من القراءة الرخيصة التي يصح أن يقال فيها ما يقال في العملة « إن الردىء منها يطرد الجيد من الأسواق »

ونشأ من الأزمات الاقتصادية ثم من تداول الضنك والرخاء على البلاد ، وفي هذا التداول ما فيه من إفساد الأخلاق وزلزلة العرف والبيئة

ونشأ من معقبات الحرب الماضية التي عمت جميع الأقطار ، ولم تخصنا نحن الشرقيين أو نحن المصريين

وهذه كلها أسباب أين منها دعوة قاسم أمين وأين منها جهود قاسم أمين أو جهود نفر من المصلحين ؟

إن القدوة الاجتماعية لتصنع الكثير ولو قامت في طريقه العقبات ولم يرتفع بالدعوة إليه صوت داع من الدعاة ؟

فلم يقم في مصر « قاسم أمين » يؤلف الكتب ويستهدف للملام في سبيل « التنحيف » وإقلال الطعام

وإن الإقلال من الطعام لعسير جد عسير ، لأنه تضييق على الحرية وتضييق على الجسم في وقت واحد ... ومع هذا تصبر المرأة على الحرمان والشدة وتزهد في الطعام المشتهى لتظفر « بالنحافة » الموموقة التي فرضتها العدوى الاجتماعية ولم تفرضها على المرأة دعوة ولا عقيدة

بل فرضت الدعوة القوية صياماً في وقت من أوقات السنة وأنذرت على تركه بالعقاب في الدنيا والآخرة ، فلم تصم امرأة واحدة لاتقاء هذا العقاب إلى جانب عشر نساء ممن يصمن في العام كله مرضاة للعرف وتلبية للعدوى الاجتماعية . وما كانت دعوة قاسم رحمه الله بأقوى من دعوة الصيام ونذير العقاب على تركه باسم الدين

إنما هي آفة الإصلاح حيث كان

وإنما هي القسمة السيئة التي يصاب بها المصلحون في الحياة وبعد الممات

ففي حياتهم يكرهون ويصابون

وبعد حياتهم تعرض لدعواتهم العوارض التي لا ذنب لهم فيها ولا قدرة لهم عليها فيلامون من حيث يسكت الناس عن علة الملام

وقد تثمر دعواتهم أحسن الثمر بعد زمن طويل ، فإذا الناس يستمتعون بالثمر وينسون غارسيه ، ولعلهم إن ذكروهم لا يشكرون ولا يكترثون

ذلك كله حق نلمحه بيننا ونلمسه بأيدينا كل يوم ، فإن أوجب علينا شيئاً فإنما يوجب علينا أن نضاعف الجزاء للمصلحين الذين يساء إليهم بمقدار ما أحسنوا ، وإنهم لأقمن الناس بإحسان

قالت السيدة الجليلة قرينة قاسم بك في حديثها الذي أشرنا إليه : « إنما كان قاسم ينادي بالسفور الشرعي الذي لا يزيد عن إظهار الوجه واليدين والقدمين ولا يتجاوزه إلى إظهار العورات وإلى اختلاط المرأة بالرجل على النحو الحاصل الآن . وإني أعتقد أن قاسم بك لو كان حياً لما رضي عن هذه الحال بل لانبرى لمحاربتها . ويحزنني أن أرى الكثيرين يسيئون إلى قاسم أمين إذ يحملونه المسئولية عن هذا التهتك وينسبونه إلى دعوته ؛ فيدللون بذلك على أنهم يسيئون فهم الدعوة »

وصدقت السيدة الجليلة في قولها عن مقاصد قرينها الكريم وهي بها أدرى . فقد أراد قاسم عزة للمرأة تخرج بها من ذلة الجهل وفقد المشيئة ، فإذا بها قد وصلت إلى ذلة أخرى أسوأ لها من الذلة الأولى ، لأنها من طريق المشيئة والحرية التي لا تحسنها

فالعوارض التي نراها الآن إن هي إلا عوارض الضعف عن حمل الحرية قد أصيب بها النساء كما أصيب الرجال في المرحلة الحاضرة ، وغاية ما نرجوه أن تكون مرحلة انتقال وراءها مراحل استقامة وصلاح

***

عدت إلى كتب أدبائنا منذ أسبوعين لأكتب عنهم في مجلة « الإثنين » فقرأت في فيض الخاطر للأستاذ أحمد أمين مقالاً عن حرية المرأة بين جيلين يقول فيه بلسان البنات وهن يخاطبن آباءهن :

« يا أبانا الذي ليس في السماء ! رقصت أمنا فرقصنا ، وشربت أمنا فشربنا ، وشربت سراً فلتسمح لنا بحكم تقدم الزمان أن نشرب جهراً ، ورأينا في روايات السينما والتمثيل حباً فأحببنا ، ورأينا عريا على الشواطىء فتعرينا ، وتزوجت أمنا بإذن أبيها فلنتزوج نحن بإذننا . قال : نعم . قلن : وقد أوصتنا أمنا أن نركب الزوج ولكننا أمام مشكلة يشغلنا حلها . فإننا نرى شبان اليوم متمردين لا يخضعون خضوعك ولا يستسلمون استسلامك ، فإرادتهم قوية كإرادتنا ، وهم يحبون السلطة حبنا ، فهم أحرار ونحن أحرار ، وهم مستبدون ونحن مستبدات ، فكيف نتفق ؟ »

والذي نراه أن شكوى الجيل الحاضر من مشكلة الزواج أعظم من شكوى الجيل الغابر الذي منه آباؤهم وأمهاتهم ، فليست المسألة قوة إرادة من هذا الجنس أو من ذاك ، ولكنها مسألة حرية لا يقوى على علاجها هذا ولا ذاك . وإن هان شأن الفتاة حيناً فإن شأن الفتى ليهون في حين آخر على حسب

الحديث ذو شجون

للدكتور زكي مبارك

درس في الأخلاق — الكتاب الأسود — زكي مبارك كما يراه عباس العقاد — الطبيعة المصرية — الترجمة عمل مطلوب ومفيد ، ولكنها لا تدل على الأصالة الذاتية

درس في الأخلاق

صديق ...

أوجه إليك هذه الكلمة ، وأنا أرجو أن تقرأها فيما بينك وبين نفسك ، بلا تفكير في التعقيب ، لأني لن أستمع لك إن قابلتها بأي اعتراض ، فما يتسع وقتي للمجادلة في أمور صارت عندي من البديهيات

وأسارع فأقرر أني لا أقيم وزناً للتشكي من الزمان ، على نحو ما يصنع بعض الشعراء ، وعلى نحو ما كنا نصنع يوم كنا نتوهم أن الحظوظ تقسم بلا ميزان

أنا اليوم أومن بأن لله قانوناً اسمه النظام ، وهو يطرد في جميع الشؤون ، فالشمس بنظام ، والقمر بنظام ، وجميع الخلائق بنظام يفسده أقل اختلال

لا يتقدم متقدم ولا يتأخر متأخر إلا وفقاً لقوانين أزلية لا يجوز عليها الانحراف

السيد سيدٌ بحق ، والعبد عبدٌ بحق ... ولو حمل الحرُّ روح الأسد لصاوله في حومة الصراع بلا تهيب ولا إشفاق

نحن المسئولون عن تخلفنا حين نتخلف ، لأن في مقدورنا أن نصل إلى أعظم مكانة إن تحلينا بالصدق في الجهاد ، ولأن في استطاعتنا أن نكون عظماء يشغلون التاريخ ، إن ناضلنا في سبيل المجد نضالاً يقرع سمع التاريخ

وهذا لا يتيسر إلا إن راعينا نظام الوجود

ذلك السائل لا يستحق غير ذل السؤال ، لأنه يخمد قواه عن عمد ليظفر بالصدقات العجاف

وذلك البليد الذي رضي أن يكون طول عمره من الذيول سيظل ذيلاً لأنه بليد ... وذلك التابع السخيف لمتبوعين سخفاء لن يصلح لشيء ، لأنه يستظل بأموات يعيشون في ظلال الأموات ... وذلك الذي يتبهنس بفضل حماية غيره لن يرتفع بأي حال ، وإن استعان بطنين الذباب

لك ما تريد لنفسك ، على شرط أن تفهم تلك القوانين الأزلية فتجاهد في حدود الصدق جهاد الرجال

لك ما تريد لنفسك ، على شرط أن تترك الأوهام التي تزعم أن الرجل لا ينجح إلا إن صادفته فرصة تنقله من حال إلى أحوال

الفرصة في يدك إن أردت ، ولكن متى تريد ؟

أنت لغفلتك تتوهم أن الذين سبقوك إلى المال أو الجاه لم يسبقوك إلا بفضل الفرص التي سنحت على غير ميعاد

الفرصة في يدك ، وميعادها بيدك ، على شرط أن تكون رجلاً لا يجوز عنه الاستغناء

زوِّد نفسك بالمزايا التي ترفعك ، واقض ليلك ونهارك في كسب الخصائص التي تجعلك من أهل التفوق ، وإن استطعت أن تكون الرجل الأول في المذهب الذي اخترته لنفسك فلن تشكو الغبن ولو قامت في طريقك ألوف وألوف من الأشواك

الرجل الذي يستطيع أعداؤه وحاسدوه أن يهدموه ليس بالرجل العظيم ، وإنما هو وليد ظروف ومصادفات جملته شبحاً يوهم من يراه أنه شخص من الأشخاص ، وما أريد لك هذا الحظ الضئيل

المناسبة العارضة أو على حسب قانون العرض والطلب الذي يتحدث به الاقتصاديون . ويغلب الهوان على الفتاة في المعترك الحاضر لأنها هي التي كانت مطلوبة فأصبحت معروضة أو طالبة فأصابها الرخص والهوان من طريق الحرية ، وهو ما عنيناه بالذلة في طريق مشيئتها بعد الذلة التي أصابتها قديماً من فقد المشيئة . فإذا وقع الفتى في قيد الزواج فإنه ليشكو من زواجه أضعاف ما كان يشكوه أبوه وجده ، ويحار فيه الحيرة التي لا مخرج منها إلا بالفرار أو الاضطبار

هي بلوى الحرية الفاجئة بعد بلوى العدوى الاجتماعية ، وهي حالة جديدة تحتاج إلى « قاسم أمين » جديد يعالجها ويرفع المقبرة بالثورة عليها ، ولا يكون في عمله إلا فاتح صفحة من الكتاب الخالد الذي فتح صفحته السابقة قاسم أمين قبل خمسين سنة . رحمه الله .

عباس محمود العقاد

أتريد أن تكون كذلك المسكين الذى يعرف فى قرارة نفسه أنه لا يستطيع الوقوف على قدميه بلا إسناد ؟

ما لهذه الغاية الضئيلة خلقنا ، وما لهذا النصيب الهزيل منّ الله علينا بنعمة السمع والبصر والفؤاد

الكسل آفة سخيفة ، وهو يميت مواهبنا الذاتية ، ويمضى بنا إلى مهاوى الخمود

الكسل مذموم العواقب ، وهو من صور الموت ، لأنه أول خصائص الأموات

وأنت ياصديقى كسلان ، بغض النظر عن نشاطك فى لحظات التشكى من زمانك ، وهو نشاط المريض فى لحظات الصراخ

غيِّر ما بنفسك يا صديقى ليغيِّر الله ما بك ، واحذر أن تأكل رغيفاً بغير حق ، كأن تأخذ أجراً على عمل لا تؤديه أحسن الأداء

الكتاب الأسود

تسامعَ الناس قبل أسابيع بأن سعادة الأستاذ مكرم باشا عبيد نشر كتاباً سماه الكتاب الأسود ، وقال من قرأوه إنه غاية فى قوة الحجج والبراهين ، فدفعنى الشوق إلى الاطلاع عليه ، وأنا بلا مباهاة أقرأ جميع ما تنشر المطابع فيما يتصل بالحياة الأدبية والوطنية لأساير اتجاه الأفكار فى زمانى

فماذا رأيت فى الكتاب الأسود ؟

رأيت مؤلفه اهتمّ بالشؤون الداخلية ، وترك الشؤون الخارجية ، فما معنى ذلك ؟

أتكون وزارة النحاس باشا سلمت كل السلامة من التقصير فى الشؤون الخارجية ونحن فى زمن تكثر فيه المشكلات الدولية ؟

إن كان هذا هو الواقع بفضل سكوت مكرم باشا فوزارة النحاس باشا أعظم وزارة تغلبت على المصاعب الدولية فى أحرج لحظات التاريخ

وإن كانت هناك مآخذ على الوزارة الوفدية من الوجهة الدولية فسكوت مكرم باشا على تلك المآخذ سكوت المريب

التعرض للشؤون الداخلية يغضب النحاس وحده . أما التعرض للشؤون الخارجية فيغضب ناساً يراعيهم مكرم فى السر قبل العلانية

ماهذه المغالاة فى تعقب الشؤون الداخلية ، مع ترك الشؤون الخارجية ؟

الجواب حاضر : فسعادة الأستاذ مكرم باشا يتوهم أن مسالة الأمور الدولية قد تنفع بعد حين ، وقد تردُّه إلى وزارة المالية بعد أحايين !

نحن نبالغ فى إيذاء المواطنين باسم الوطنية ، ونسكت عن الشؤون الخارجية باسم الدبلوماسية ، وذلك هو ما صنع الأستاذ مكرم عبيد !

هل أستطيع أن أسأل عن المصير الأخلاقى لمن يجرح قوماً عاشرهم فى أعوام تزيد على العشرين ؟

وهل أستطيع سؤال مكرم عن سر سكوته فيما يختص بمتاعب مصر من الوجهة الدولية ؟

من واجب مكرم باشا أن يقرأ هذه الكلمة ليراعيها فى كتابه المقبل . وهذا درس فى الوطنية أقدمه إليه بالمجّان

زكى مبارك كما يراه عباس العقاد

تفضل الكاتب الكبير الأستاذ عباس العقاد فخصنى بكلمة نقدية فى مجلة الإثنين ، وهى كلمة تؤيد رأيى فى مذهبه الأدبى ... ألم أحدثكم أن منطق العقاد يستقيم فى جميع الشؤون إلا فيما يتصل بزملائه من الأدباء المصريين ؟

إن لى فى أدب الأستاذ العقاد آراء صحيحة لم تتأثر بتحامل المعاصرين بعضهم على بعض ، وقد أثنيت على أدبه فى ظروف لا تسمح بأن ينتظر منى أى ثناء ، فقد تخاصمنا وتعادينا فى آماد وآماد ، ثم كانت العاقبة أن أعترف بجهاده فى الحياة الأدبية ، وأن أذكره بالجميل حين يستأهل الجميل

قال الأستاذ عباس العقاد : « إن الدكتور زكى مبارك أقل الكتاب شخصية فى حياته الكتابية وإن أسلوبه الكتابى معروض لتوقيع من يشاء »

فبأى منطق وبأى حق يقول الأستاذ العقاد هذا الكلام الغريب ؟

هل يستطيع أن يدلنا على كاتب يضع اسمه على كتاب « النثر الفنى » أو كتاب « التصوف الإسلامى » أو كتاب « عبقرية الشريف الرضى » أو كتاب « ذكريات باريس »

أو كتاب « اللغة والدين والتقاليد » إلى آخر ما أخرجت من المؤلفات ؟

ثم يقول الأستاذ العقاد ما نصه بالحرف :

« الدكتور زكي مبارك حضر الأزهر والجامعة المصرية وجامعة في باريس ، ولكنه لا يمثل الأزهر ولا الجامعة المصرية ولا جامعة باريس »

وهذا كلام يسرني ، وإن أراد به العقاد إيذائي ، فأنا أبغض الاستعباد للمعاهد والمذاهب ، وأعتقد أن أدبي سيعيش بعد أن تصبح تلك الجامعات خبراً لا تميه ذاكرة التاريخ

زكي مبارك هو زكي مبارك كما قال العقاد ، وهي أصدق كلمة قالها العقاد ، على كثرة ما صدق في أحكامه الجوائر على أدباء هذا الجيل

قد يقول الأستاذ عباس العقاد كما قال الدكتور طه حسين : إن شخصية زكي مبارك المؤلف قوية كل القوة ، وإنما الخلاف في شخصية زكي مبارك الكاتب

وأقول إن هذا ظلمٌ من الدكتور طه والأستاذ العقاد ، وأنا أتحدى هذين الرجلين بكتاب « ليلى المريضة في العراق » فهو آية من آيات البيان

وما رأي الأستاذ العقاد في المقالات التي أنشرها بمجلة الرسالة من أسبوع إلى أسبوع ؟ أيظنها مقالات معروضة لتوقيع من يشاء ، كما يقول ؟

مجموعات الرسالة تشهد بما أملك من قوة الذاتية ، وهي أيضاً تشهد بأن أسلوبي أقوى من أسلوبه وأبلغ ، وبأني أحلق في آفاق لا يصل إليها ولو استمسك بأوهام الخيال . والعقاد يعرف في قرارة نفسه أنه لا يقدر على مجاراتي في أي ميدان

وما رأي الأستاذ العقاد في القصائد التي نشرتها بمجلة الرسالة ؟ هل يستطيع أن ينظم مثلها في أي غرض !

أنا أتحداه أن ينظم قصيدة مثل قصيدة « مصر الجديدة » أو قصيدة « الأسكندرية » أو قصيدة « بغداد »

العقاد شاعر كبير ، ولكنه لا يستطيع أن يكون أشعر مني ، وله أن يحاول مساولتي في ميدان الشعر إن أراد

قال الأستاذ العقاد : « زكي مبارك الكاتب لا يستغني عن زكي مبارك بحال من الأحوال ، إذا استغنى المؤلفون عن أنفسهم في بعض الأحيان » .

وهذا حق وصدق ، وهو الدليل على ما أملك من قوة الذاتية ؛ وإذا استغنى العقاد عن نفسه فأنا لا أستغني عن نفسي ، لأنها أثمن ما أملك

أما بعد فما الذي دعا الأستاذ العقاد لمناوشتي بمثل ذلك التحامل الذي لا يليق بمن يكون في مثل منزلته الأدبية ؟ وما عدوانه على كاتب ذكره بالخير في أكثر ما أنشأ من المقالات والمؤلفات ؟

رأيي في العقاد لن يتغير بأي حال ، فهو كاتب وشاعر وناقد ومؤلف ، وسأزكيه عند قرائي بلا بخل وبلا إسراف ، ولكني أرجوه أن يتذكر أن له صديقاً يكره أن يكون من المطففين

إن كان الأستاذ العقاد رأى بفكره الثاقب أني سأتطلف في الرد عليه فقد صدق فيما رأى ، فما أستبيح الهجوم على رجل يحمل القلم منذ أعوام تجاوز الثلاثين ، وقد تشارف الأربعين ، أطال الله في حياته وأسبغ عليه نعمة الصفاء .

الطبيعة المصرية

وأراد الأستاذ العقاد أن يحكم بأن الدكتور هيكل كاتب لا يثب إلى الآفاق العالية ولا ينقضُّ إلى الأغوار العميقة ، فجعل ذلك وفاء للطبيعة المصرية ، طبيعة الأرض التي يرويها النيل بغير عناء كما يقول

وأقول إن الطبيعة المصرية لا تعرف السهولة التي عناها الأستاذ العقاد ، وليس بصحيح أن أرض مصر يرويها النيل بغير عناء ، فهو لا يؤدي واجبه في ري الأرض إلا بألجمة من القناطر والجسور ، ولا ينكفّ شره إلا بمتاعب ثقال

والحق أننا أسرفنا في وصف الأرض المصرية بالاستواء ، وكدنا نوهم أنفسنا بأن بلادنا قليلة التنوع في المناظر ، وقليلة القدرة على إبداع النقائض في المذاهب والآراء

والعقاد مصريٌّ من أسوان ، فما الاستواء الذي يراه في الطريق بين القاهرة وأسوان ؟ ومتى سهل ري الأرض في مصر وهو المشقة الأولى في حياة الفلاحين ؟

والعقاد لا يبخل على نفسه بما بخل به على هيكل ، فهو في نظر نفسه من الذين يثبون إلى الآفاق العالية وينقضون إلى الأغوار العميقة ، فمن أي أرض ورث الوثوب والانقضاض ؟

إن الوطن المصرى وطنٌ مبدع ، وله فى الإبداع ألوان ، ومن آيات إبداعه أن يجود فى العصر الواحد بأفانين من الأذواق والعقول فى كثير من الميادين

ثم ماذا ؟

ثم يبقى القول فى تحامل العقاد على المازنى ، وقد أراد أن يستر تحامله فشهد بأن المازنى أقدر كاتب على الترجمة من لغة أجنبية إلى اللغة العربية

فمتى كانت الترجمة عملاً ذاتيًّا يقام له ميزات بين أعمال الرجال؟

الترجمة شئ مطلوب ومفيد ، ولكنها ليست بالعمل الذى يجعل فرداً أقدر من فرد ، وأمة أقوى من أمة ، ومزية مصر أنها تبدع قبل أن تترجم ، وذلك دليل الأصالة الذاتية ، وهو سر تفوق مصر على كثير من الشعوب

من المؤكد أن الأستاذ العقاد كان يمزح وهو يسطر مقاله لمجلة الإثنين ، فإن بدا له أن يجد فليساجلنى على صفحات الرسالة الصديق ، وله منى خالص التحية وعاطر الثناء .

زكى مبارك

أيها النيـــل !

للأستاذ دريني خشبة

أيها النيل ! يا أغنيةَ الأزل ! يا حابِي العزيز ! ما لى كلما مررت بشاطئك طافت بِيَ الأحلام ، وازدحمت فى روحى تهاويل الماضى ، ولم أدرما مَسّ القُبل النحيلة التى تطبعها نسماتك على أفواف الزهر ، وأفنان الدوح ، وصفحة الماء ، وخيال الشاعر ، وجبين النوتى ، وخدود العذارى ؟ !

ما لى أنسى جمال الصباح المفتر ، والحدائق الضاحكة ، ولاز ورد السماء الذائب فى تبر الشمس ، وأمواه الطبيعة المتبرجة ، وعبير الربيع الفَوّاح الذى يعطر جنباتك ، ويتضوّع فوق حفافيك ، ويملأ ملاعبك بهجة ، وينازل الشعر والفن والجمال والحب . . . ما لى أنسى كل ذلك حينما تتصل روحى بروحك ، وينبض قلبى بالذى ينبض به قلبك ، فأحس كأنما ماؤك دموع حِرار تسكبها عيون الفراعنة ، وكأنما قطراتك أحقاب المجد المؤثل التى حضّرت الدنيا ، ومدينت الناس ، وهدَت القلوب الضالة إلى الله الحق ، وسارت بموكب الإنسانية نحو النور المقدس الذى يهدى للرشد ، وانتشلت العقول من غرائز الغابة بما أشاعت فيها من بينات الهدى والعرفان !

أيها النيل !

ما أروع ما يتغنى الزمان بنشيدك الخالد ! ها هم أولاء الفراعين الصِّيدُ يهمسون فيهتز الوادى ، ويطرب الكرنك ، وتصحو منف ، وترتجف أون ، وتبسم أكاليل الغار على رؤوس القادة ، وتصرخ الصقور والبُزاة : هوراس ! هوراس !

فأين هو هوراس اليوم ؟ إنه جريح مهيض الجناح ، لأنه كلما رَأرأ بناظريه فى سمائك يا نيل رأى بُزاةً لا تهتف بعظمتك ، ولا تسبّح بحمدك ولا تقدس لك ... بُزاة لا ترى لك كرامة لأنها تعدك فريستها ... فإذا أدار هوراس ناظريه إلى الأحفاد وجدهم مشغولين عنك بالعَبث ، منصرفين عن الجد فى أمرك إلى اللهو ومتاع الغرور !

ما أروع ذكريات الصبا على ضفافك يا نيل ؟

لقد كنا نجلس فوق حفافيك وفى يد كلّ منا سنارة يُداعب بها صغار أسماكك كلما طلعت شمس أو غابت ذُكاء ... وما أنس لا أنس يوم مرت بنا إحدى بواخر شركة كوك للسياحة ، فرأيت الدنيا تدور من حولى ، ونظر إلىّ رفاقُ صباى فرأوا عبرة حزينة تترقرق فى عينى ... ثم تنهمر على صدرى فتقف قريباً من قلبى الذى كان معها على ميعاد ... لقد كان يخفق هو الآخر ! ... لقد ذكرت أسلافى صِبْيةَ الفراعنة ... صِبْيةَ مصر العظيمة الخالدة ... يداعبون أسماكك يا نيل ، فلا تمر بهم إحدى بواخر كوك للسياحة ، تلك التى جرح مرآها كبريائى ، وردت إلىّ طرفى وهو كسير حسير ... !

لقد كان أبناء الفراعنة أولاد أمة كريمة لا يجسر الأجنبى على أن يحل بها إلا ضيفاً ... أما أن يكون فيها سيداً ويتيه فوقك على بواخره الماخرات ، فقد كنت تنقلب بحراً من الدماء يا نيل يقذف به إلى اليم ، أو يُلقمه أفواه التماسيح

لهذا نسيت سيبتى ، ولحظنى رفاق صباى أبكى ... فلما

وقفتهم على ما شجانى لم يلبثوا أن بكوا مثلى ... وحطم كل منا سنارته ، وقذف بها فى أذيال هـذا الشبح المنساب وراء باخرة كوك . وعدنا إلى القرية محزونين !

ما أجمل الخمائل التى تنشد فوق عدوتيك قصائد الورد يانيل !

لله هذا الأيك الذى تغنى فيه حمائمك البيض بالنهار ، ويرتل فيه الكروان أورادك بالليل !

فتنة ! أنهرك فتنة ! ولياليك فتنة ! وأنهرك يلعب فى سماواتها السبع أتون ، ولياليك يرقص بين أنجمها خون ! أتون الشمس المشرقة الضاحكة . وخون البدر السافر الطروب !

لقد كانت مصر المجيدة مشرقة ضاحكة كالشمس ، سافرة طروباً كالبدر ، وكان المصريون يتوقدون كما يتوقد النيران الشمس والقمر ، وكانوا ينشدون فى الدنيا كلها عبق ورودك يا نيل ، ويتغنون لموكب الإنسانية نشيد إنشادك ، وورد أورادك ، وموكب الإنسانية من ورائهم يسير . فماذا دهى الدنيا ؟ إن الشمس ما تزال تشرق ، وإن القمر ما يفتأ يسكب لُجَيْنَه فى واديك

لن أنسى أبداً تلك الليلة المقمرة فى رحبات خوفو ، وبين يدى أبى الهول ، حينما كنت أنصت إلى تسبيح الآباء الصناديد يملأ الفيافى والبيد ، وهتاف الأجداد الأمجاد ، يدوى بين تلك الأوتاد ...

لقد خيل إلى أننى عدت القهقرى لأعيش فى هذا العصر بين أسلافى الأعزة ، فذهبت بخيالى أول ما ذهبت إلى أقرب معبد فشهدت قومى يصلون لله ويقولون : « نحب الله والوطن والملك ، نحب الحياة العزيزة ونحب العمل الخالص لوجه الله والوطن والملك . الله والوطن والملك فى كل مكان وليس فى المعبد فقط »

ثم ذهبت إلى أقرب بيت فوجدت فى حديقته الصغيرة من ورودك يا نيل ، وذهبت إلى البيت الذى يليه فشممت فيه عبير رياحينك ، فتنقلت بين المنازل كلها فلم أجد واحداً ، واحداً فقط ليس له حديقة . وهنا ذكرت زهرة النيلوفر . زهرة اللوتس المقدسة ، تلك الزهرة التى كانوا يبرزونها فى كل شىء . فى مبانيهم وفى ملابسهم وفى آنيتهم وفى سفائنهم ... وحتى فى مقابرهم ... فذكرت أنهم كانوا دائماً يعيشون فيك ، لأنك أصل الحياة ومصدر العيش وجالب الخير وصانع المدنية . لذلك هم يقدسونك ولا يدنسون عُدْوَتيك بما يدنسها المصريون اليوم مما لا أسميه (!) ... ولا يلقون فيك الجيف والرمم . بل يحيونك بباقات الورد وأكاليل الرياحين وضفائر اللوتس . أليست بلادهم حديقة يا نيل ؟ أليست مصر أينع حدائق الدنيا ؟ إن الأمة التى لا تفهم سر الحديقة ، ولا تعرف لغة الورد ، هى أمة لا قلب لها يا سيد الأنهار

ثم ذهبت إلى دار ندوتهم فوجدت فيها ملأ يأتمرون ... لم أسمع كلمة آثمة تقال يا نيل ... ! لقد أصغيت إليهم يمحصون خير هذه البلاد فى أدب وهدوء ... وفى وقار ... لم أسمع مطلقاً كلمة لاغية يصيب بها مصرى عِرْض مصرى ، ولم أر مصرياً يرمى مصرياً بالمروق ، ولا بانتهاب مال الدولة ، ولا باحتساب أقاربه وأصهاره ، وإيثارهم بالمناصب والأعطيات ... ولم أر واحداً منهم يحتكر الوطنية والإخلاص لمصر ، ويَسْـفَه على معارضيه ويرسل لسانه فيهم ، ويتهمهم بممالأة العدو .. مما نستهين به اليوم ، ونصنعه فى غير مبالاة ولا اكتراث ، كأنه من الهنات الهينات . لقد رأيتهم جميعاً كرماء على أنفسهم ... لا يحمل أحدهم موجدة لأخيه ، ولا يبطن له ما يكره ... أليسوا يقولون فى صلاتهم : « نحب الله والوطن والملك ... نحب الحياة العزيزة ونحب العمل الخالص لوجه الله والوطن والملك ... الله والوطن والملك فى كل مكان ... وليس فى المعبد فقط ! »

ما أجمل ما كانوا يأتمرون فى غير سفاهة ولا مهاترة ، فى سبيل إسعادك يا نيل !

غير أننى استيقظت من أحلامى فجأة ، لأن أحد رُوَّاد الأهرام عثر بى وانحطم كالبنيان الشاهق فوق ... فلما نهض ونظرت إليه ... وجدته ... أحد جنود الأنزاك ! وعندما أدرت عينى ... وقعتا على وجه أبى الهول ... فرأيته يضحك علىَّ ... ساخراً بى وبأحلامى ... والذى أذهلنى أنى رأيت شفتيه الغليظتين تنبسان ... فأرهفت أذنى ... فسمعته يقول : « ألست تعلم أن هؤلاء الأنزاك قد جاءوا يدافعون عنك ؟ لم لا تعتذر للجندى الباسل ! »

إلا أننى لم أعتذر للجندى الباسل ، ولم أصدع بما أمرنى أبو الهول . وكانت هذه هى أول مرة يعصى فيها أمر للملك خفرع ! وأقسمت إن أنا أصبحت فى برلمان مصر فلن أهاتر ولن

أسفه ، ولن أتهم زعيا عظيا بالمروق ، ولن أخوض فى عرض أحد من المصريين ، ولن أفرغ لهذا العبث ؛ وإن أنا أصبحت زعيا فلن أحتكر الوطنية لنفسى ، ولن تثيرنى تخرصات السفهاء !

أليس وجود هؤلاء الأنزاك كفيلاً بأن يشغلنا عن كل شيء ؟ لماذا يجِدُّ العالم ونهزل ؟ لماذا تبكى الإنسانية ونعبث ؟ لماذا لا نأخذ عبرتنا من أنهار الدماء التى ضرجت جنبات مصر نفسها ؟ لماذا لا نصغى إلى همس الفراعنة ؟ لماذا لا يفزعنا هديرك الصخاب يا نيل!

لقد كنا نتعلم فى المدارس أن تلال العرب وتلال لوبية تحميانك من رمال الصحراء يا نيل ! والحمد لله ، إنهما ما تزالان قائمتين بوظيفتهما التقليدية ، وما تزال أنت دائباً على فطرتك التى فطرك الله عليها ... تأتى بالزيادة فى ميعادك فتأتى بالخير واليمن والبركات ... قصة المنبرة السوداء والزبرجدة الخضراء التى رواها عمرو — إلى عمر — ما تزال تمثَّل على مسرحك إلى اليوم ، كما كانت تمثل منذ آلاف السنين قبل عمرو وعمر ... وما تزال المياه الحمراء تجرى من الجنوب إلى الشمال فتنبت الحنطة والبقول وتهتز الخمائل ويُؤتى الأُكل

أفتحميك التلال يا نيل ولا نحميك ، وتعطينا ولا نفديك ، وتحفظ عهودنا ولا نحفظ لك عهداً ، ويقصد بك السوء فلا نقف من حولك جنداً ؟! لشدَّ ما كفرنا بغناء بلابلك ، وشدو جداولك ، وفيء خمائلك ، وزلال سلسبيلك ، وفيض نوالك ، وعبق رياحينك ... وبكل أياديك يا نيل !

كيف يخصب ثراك وتجدب قلوبنا ؟ كيف ينبت الورد فى واديك وينبتُ الشوك فى نفوسنا ! كيف تدبُّ الحياة فى مروجك ويتسرب الموت إلى أرواحنا ؟

إن هذه خلائق الصحراء يانيل ! الصحراء ... حيث الجدب والشوك والحَسَك ... الصحراء الغادرة التى لا تعرف الوفاء ... الصحراء التى يصيبها الوابل ثم تجحده ، لأنه يغور فى قلبها الذى يشبه قلوبنا ...

ما أشد عواصفها الهُوج ... هذه التشبهاء المُضِلَّة !!

ولكن ... لا ... إنها مهما بلغت من العنف فلن تبلغ ما بلغته عاصفتنا الهَجوم من بأس ...

لله يا نيل تلك المحنة الأخلاقية التى تمزق وحدتنا ، وتمسخ وطنيتنا ، وتبعثر جهودنا ، وتَشَعِّب أمرنا ، وتزيد فى وهننا ، وتضحك الأمم علينا ، وتُغرى الأعداء بنا ، وتَلْبِسُنا شيعاً وأحزاباً ، وتذيق بعضنا بأس بعض !

أهكذا نستقبل الربيع فى جنَّاتك يا نيل ؟

أين فرعون المحتفل والكاهن الشادى والشعب المغنى !

أين القائد الظافر والجند المنتصر والطائر الميمون !

أين البنود والأعلام ؟ أين الشعراء والأقلام ؟ أين العلماء الأعلام ؟

أهكذا نستقبل الربيع بمواصفنا كما يستقبلنا بمواصفه ؟

أهكذا لا نستطيع أن نتعلم درساً فى الجد من المجزرة البشرية الماثلة ؟ ألى هذا الحد تعقم وطنيتنا يا نيل ! أفى زحمة تلك الدموع التى تسكبها عيون اليتامى والمنكوبين فى بولندة وروسيا والصين ... نعبث فوق ضفافك هذا العبث يا نهرنا المقدس ؟

يا رب !

تدارك اللّهم هذه الأمة فلم شملها ، وارأبْ صدعها ، واحسم داءها ، وسدَّ ثلمتها ، وأقم ما مال من أمرها ، وأصلح بالها ، وأقل عثرتها ، وألهمها السداد منك ، والتوجه إليك ، والإيمان بك ؛ فهذه محنة ليس لها إلا أنت ... إن لم تتداركنا فمن يرحمنا ؟ وإن غضبت علينا فمن لنا ؟ ... اللّهم فأصلح ذات بيننا فقد أعضل أمرنا ، وبهظنا الخلاف حتى ساء حالنا ... اللّهم إن هؤلاء قومى قد ضلوا سبيلك الحق فردهم إليه ، واستفزهم الشيطان بغروره فنجهم منه ، وافتتنهم فلا تدعه يستحوذ عليهم ... اللّهم إلا تهدنا نضل ، وإلا تنجنا نهلك ؛ فهذِّب اللّهم أعراقنا ، وطهر أخلاقنا ، فلا ملجأ لنا إلا إليك ، ولا نموذ إلا بك يا قريب !

أرأيت يا نيل إلى هذه الوحدانية الجميلة الهينة الحنيفيَّة ؟ ! أليست خيراً ألف مرة من أربابك القدامى المتفرقة ؟ أوزوريس وإيزيس وولدها هوراس ! وهذه العصبة التى لا تنتهى ... ورع ... وأمون ... ثم أمون رع ... بل الله الواحد الخلاق .

فما لنا نقدس لله الواحد وقلوبنا شتى ؟ !

ما لنا نعتصم بحبال من الشيطان ولا نعتصم بحبل من الله !

ما لنا تفرقنا وقد أمرنا الله أن نتحد ؟

علام الخلف بيننا والوطن ما يزال جريحاً يهتف بنا وينادينا ؟

هل يليقُ أن تكون الوطنيـة مغنماً ومغرماً والأقوياء يتطاحنون علينا ؟

أرأيتم إلى فرنسا ماذا أصابها ؟ إن آخر بطلين من أبنائها ما يزالان فى شقاق ...

فمن لك يا نيل ... !

دريني خشبة

سليمان الحكيم

توفيق الحكيم!

للأستاذ سيد قطب

(تتمة)

لو انتهت تمثيلية « سليمان الحكيم » عند الحد الذى وصلنا إليه آنفاً ما نقصت فى نظرنا إلا القليل من وقعها النفسى ، ومن أهدافها الإنسانية . ولكنها كانت تفقد — ولا شك — شيئاً من كمال الصناعة الفنية التى يبدو أن « توفيق الحكيم » يعنى بها كل العناية ، ولا سيما فى هذه التمثيلية الأخيرة . فلما أن بدأ تمثيليته بالصياد والعفريت وجهاً لوجه ثم توسع فيها شيئاً فشيئاً فى عرض الأشخاص وفى المجال الذى يعرضهم فيه ، كان من كمال هذه الصناعة أن يضيق فى مجال العرض وفى الأشخاص شيئاً فشيئاً حتى إذا وصل إلى النهاية كان على المسرح فقط الصياد والعفريت وجهاً لوجه كما بدآ ، وكان أن يقذف العفريت القمقم فيلتقطه الصياد ، وأن يعلنا ابتداء الحرب الأبدية بينهما بعد انتهاء الرواية الموضعية !

وتلك طريقة توفيق الحكيم المختارة فى الصناعة الفنية وفى الأهداف الفلسفية على السواء ، فى جميع تمثيلياته الرمزية الفلسفية ؛ أما التمثيليات والقصص الواقعية فلها نظام آخر وشأن آخر .

ولعله يحسن هنا أن أقول : إن توفيق الحكيم لم يحسم برأى فى مشكلة من المشاكل التى أثارها فى رمزياته جميعاً . « فشهريار » فى نهاية « شهرزاد » ذهب إلى حيث لا يعلم أحد ولم يحل مشكلة القلق العقلى التى صارع من أجلها المكان والمحسوسات والأشياء ! و « بيجماليون » مات وفى نيته أن يصنع في الفن ما لم يصنع وأن ينفذ الوحى الأخير الذى يموت كل فنان أصيل وهو فى نفسه أمنية توسوس له فى الخيال ! و « أهل الكهف » فارقوا الحياة ، وهم لا يدرون إن كانوا فى حلم أم فى حقيقة ، ولم يدر القراء — ولا توفيق الحكيم نفسه — من المنتصر ؟ القلب أم الزمن ، والفناء أم الإنسان ! وها هو ذا الصياد والعفريت فى « سليمان الحكيم » يعلنان الصراع الأبدى فى اللحظة الأخيرة ثم يسدل الستار !

تلك طريقة « توفيق الحكيم » التى لا تتخلف . ومنشؤها — فيما أعتقد — طبيعة توفيق نفسها ، فهو « الأديب الحائر » كما قال عنه مرة الدكتور طه حسين . إنه الشك غير الواعى فى طبيعة هذا الفنان ، وإنه القلق الدفين فى نفسه ، يصدانه عن التعرض للحلول الحاسمة وعن الفصل فيما يعرض من مشاكل وأزمات . وإن ظن أنه مختار فى اختيار هذه الطريقة !

ومع هذا فكم وددت لو تخلفت هذه الطريقة فى « سليمان الحكيم » ، أو لو سار عليها ، ولكنه ظل — كما بدأ — يدع الحادثة تتكلم ، بدل أن يلقن أشخاصه الحديث ، وبدل أن يطيل الحوار الفلسفى ليعرض به ما يريد أن يعرضه من المشكلات

لقد نسج « توفيق الحكيم » أهل الكهف وشهرزاد وبيجماليون على منوال واحد يختلف نسيجه بعض الشيء فى الواحدة منها عن الأخرى ، ولكنه منوال واحد على كل حال . فأما « سليمان الحكيم » فقد نسجت على منوال آخر يختلف فى طبيعة قالبه عن ذلك المنوال .

فى التمثيليات الأولى — على خلاف بينها فى الاتجاهات — كان المؤلف يبرز لنا شخصيات ويدير بينها حواراً حول مشكلة فلسفية أو إنسانية ، فنشعر لأول وهلة أن هذه الشخصيات إن هى إلا دمى يحركها أصابعه من وراء ستار لتنطق بهذه الأفكار

وتختلف تلك التمثيليات فى هذه الخاصية — كما قلت — ؛ ففى « شهرزاد » مثلاً لا يخطر لقارئ يفهم ما يقرأ أن « شهرزاد » و « شهريار » و « قمر » و « العبد » ... هم أشخاص حقيقيون ممن نلتقى بهم فى هذه الحياة ؛ وإنما هم منذ أول لحظة رموز ؛ والمشكلة التى يراد منهم التعبير عنها هى مشكلة القلق الإنسانى والشك العقلى ، والتطلع إلى المجهول ، والتخلص من الواقع بعد ارتواء الغريزة والحصول على الاكتفاء الأرضى المحدود . وفى « أهل الكهف » ربما خطر للقارئ أول الأمر أن « مشلينا وبريسكا ، وأرنوش ويمليخا » ... هم أشخاص حقيقيون — ولو كانوا من أشخاص الأساطير — ولكنه يلمح هنا وهنالك ما يشككه فى واقعيتهم ؛ وما يلبث أن ينكشف له أنهم رموز وأن المشكلة التى يراد منهم التعبير عنها هى مشكلة الصراع بين الفناء والإنسان ، أو بين القلب والزمان . وفى « بيجماليون » يحس القارئ من أول الأمر أنه يعيش فى جو أسطورى رمزى وأن « بيجماليون » و « جالاتيا » و « فينوس » و « أبولون »

و « نرسيس » و « إيسميه » ... إن هم إلا رموز لقوى بشرية وكونية تتصارع في الحياة أو في نفس الفنان ؛ وإذا تصور لحظة أن بيجماليون هذا إنسان خاص ، فسرعان ما يرى أنه رمز للفنان الحائر بين الفن المثالي والواقع الحي ، وبين الطموح الخالد والقدرة المحدودة ؛ وبين التسامي الفني والميل الغريزي في الفنان .

فأما « سليمان الحكيم » ، فقد نسجت على منوال جديد ، وعاشت في جو جديد . إنه جو أسطوري نعم ، ولكن الحياة كانت تدب فيه منذ اللحظة الأولى ، فسليمان إنسان نبي يحيا حياة النبي الإنسان ، وبلقيس ملكة وامرأة محبة تتصرف تصرف الملكات والنساء المحبات ، ومنذر أمير أسير محب حتى وهو تمثال ! وصادوق وآصف والصياد هم أناس يعيشون في هذا المستوى طوال الفصول الخمسة ، وحتى « داهش بن الدمرياط » هو كذلك عفريت حي على هذه الأرض ، على الرغم مما يدلف به إلى عالم الرموز !

وهم جميعاً يعيشون ونشعر معهم بحرارة الحياة ، ولكنهم في الوقت ذاته يعرضون لنا في تصرفاتهم وفي حوارهم القصير (بالقياس إلى الحوار الطويل في التمثيليات الأولى) مشاكل فكرية وإنسانية ونفسية في كل خطوة وفي كل حركة ، دون أن ينبهونا إلى أنهم يعرضون هذه المشاكل ويقصدون إلى هذه الأفكار ...

وهذه في اعتقادي مقدرة فنية أكثر من المقدرة التي يحتاج إليها المؤلف في التمثيليات الأولى ، ومنوال أصعب في النسج عليه من ذلك المنوال

لذلك وددت أن يظل هذا النسق إلى نهاية التمثيلية ؛ ولكن توفيق الحكيم لم يطق صبراً على الاختفاء الطويل عن المسرح ، فقد أطل مرة أو مرتين برأسه في أثناء الفصول الخمسة الأولى ليتفلسف بالعبارات ! وليشعرنا بوجوده خلف الستار . حتى إذا كان الفصلان الأخيران تمرد على السكون ، واقتحم حياة أبطاله الذين خلقهم ، وظهر على المسرح بشخصه ، ليلقن هؤلاء الأبطال حواراً طويلاً يكشف عما في نفوسهم ، ويصور المشاكل الفكرية التي يريد تصورها ، بدل أن كانوا هم أول الأمر يصورون هذه المشاكل بتصرفاتهم في الحياة !

وإننا لنلخص هنا هذا الحوار لنشرك معنا القراء فيما نراه :

لقد اصطدمت بلقيس بالحرمان النهائي . وقد اصطدم سليمان بالخطيئة والحرمان ، وقد اصطدم الصياد بالمحاولة التي لم تتم ، ولكنها نزغة من نزغات الشيطان

فأما سليمان فقد حبس الجني وترك الصياد — بعد أن علم من أمره ما علم — وهو متهالك على نفسه ، شقي بعذاب ضميره ، معترف بخطيئته ؛ بينما يحاول « صادوق » أن يبرر هذه الخطيئة وأن ينظر إلى سليمان بمنظار التقديس التام (شأنه منذ أول القصة) ذلك أنه يعمل لحساب الظاهر والجماهير ، بينما سليمان يستوحي العقيدة والضمير . (وذلك هو الفرق بين الكاهن والنبي)

وأما بلقيس فقد هدأت باليأس واطمأنت إلى صداقة سليمان فهي لن تحبه ولم يعد قلبها صالحاً للحب . ولكنه رجل منحها في فترة ما حبه وإعجابه ، فصداقته الآن هي أقرب الأحاسيس إلى نفسها وفيها بعض العزاء

وإن بلقيس وسليمان ليحسان لهذه الصداقة طعما صريحاً بعد الحرمان !

وأما الصياد ، فقد استيقظ ضميره ، وإنه ليطلب إلى سليمان عقابه على النية (وقد ارتفع درجات هائلة في سلم الحكمة العالية) فلا يجيبه سليمان إلى طلبه ؛ بل يطلب هو إلى الصياد أن يكون قاضيه لأنه خير منه فقد همّ ولم يفعل . أما هو فهمّ وفعل !

ثم تودع الملكة بلقيس الملك سليمان عائدة إلى مملكتها بعد المعركة !

فإذا كان الفصل الأخير ، فإن سليمان قد اعتكف في القصر الذي كان قد بناه لبلقيس (فهو إذن مكان حبيب إلى نفسه وما تزال للحب الإنساني خيوط على الرغم من الندم والتوبة) ! وإذا هو متكئ على عصاه ، وإذا الصياد قائم على حراسته بإذنه . وإذا هو يموت دون أن يعلم أحد بموته (حسب رواية القرآن) . فإذا انكشف أنه مات بدأ حوار فلسفي طويل بين آصف وصادوق والصياد ، تثار فيه مسائل فلسفية حول الحكمة الإنسانية الصغرى ، والحكمة الكونية الكبرى . وحول السخرية بحكمة الإنسان وعظمته ، مهما بلغ من الحكمة والسلطان !

ثم إذا الجنى يظهر وجهاً لوجه أمام الصياد - قوة الخير وقوة الشر - وإذا هو يعلن الصراع الأبدي بينهما فيلتقط الصياد القفاز ! وإذا الصياد والعفريت فى هذه الصورة رمزان خالصان وقد كدنا نظن طول الرواية أنهما شخصان كائنان ! وكذلك تسفر الرمزية فى سليمان وصادوق وبقية الأشخاص

وفى هذين الفصلين أشياء تزيد وضوح أهداف الرواية ، ولكن كم وددت لو سارا على النسق الأول فى استبدال الحادثة بالحوار والحركة بالكلمات

ولكنه توفيق الحكيم على كل حال !

وأحب أن أنبه هنا إلى لبس قد يقع فيه من يتصدون للنقد بلا اطلاع ولا استقصاء . فالناقد المنصف لتوفيق الحكيم يرى أن له تمثيليات وقصصاً أخرى تنبض بحرارة الحياة الإنسانية وفيها الفكاهة والدعابة التى زعم الأستاذ « محمد مندور » أنه محروم منها بعد اطلاعه الخاطف على تمثيلية « بيجماليون » وحدها . وإنى لأذكر فى هذه اللحظة « رصاصة فى القلب » ، و « عودة الروح » و « يوميات نائب فى الأرياف » وغيرها ، وفيها جميعاً هذه الحياة الحارة البسيطة الجيلة ، وهذا تنبيه يجب أن يقال

ولقد أسلفت رأيى فى مقدرة توفيق الحكيم على الحوار ، فأريد هنا أن أسجل له سبقه وتفرده فى إدخال الحوار إلى عالم الأدب العربى مستقلاً عن المسرح ، بحيث يصلح للقراءة المجردة عن التمثيل . وفى تناوله الأسانيد والأساطير تناولاً فنياً فى التمثيلية الأدبية ، واستخدامها لعرض المشكلات الفكرية ، والصراعات الإنسانية على السواء

وقد بلغ توفيق الحكيم فى « سليمان الحكيم » - على الرغم مما لاحظناه - قمته الفنية فى الصناعة : بلغها فى تنسيق العرض الذى تحدثنا عنه فى أول المقال ؛ وبلغها فى إدارة الحوار وفى رسم الشخصيات ، وفى الالتفاتات السريعة الموحية والإشارة الخاطفة المصورة (وفى مقال لصحيفة لا يتسع المجال لضرب الأمثال كما يتسع لها فى كتاب)

ولقد كنت ألمح فى أثناء دراستى للتمثيلية تلك الخيوط التى ينسجها فى شخصية كل شخص ، ثم يلقيها على أبعاد متقاربة أو متباعدة ، ليعود إليها بعد حين ، فينسج الخيط التالى بجوار الخيط الأول وهكذا . فأحس بعد خطوات لِمَ ألقى بهذا الخيط هنا وبذلك الخيط هناك !

والصورة التى أستخلصها لطريقة عمل المؤلف : أنه استحضر جميع أفكار تمثيليته وجميع مشاهدها بالتفصيل قبل أن يمسك القلم ليكتب ، ثم جعل يلقى بهذا الخيط هنا وبذلك الخيط هناك ، ليجمع أطرافها إليه ويشدها جميعاً فى الوقت المناسب . وهو تنظيم دقيق قد يستغرب من « توفيق الحكيم » المعروف للناس ؛ ولكنه غير مستغرب عند الناقد الذى « يفقس » توفيق الحكيم !

ولقد بلغ كذلك قمة التمثيلية فى اللغة العربية حتى الآن . أما القياس إلى التمثيلية العالمية فلست أنا صاحب الحق فى هذا المجال

وقد تكون الفكرة فى « شهرزاد » أعلى أفقاً وأوسع مدى ، ولكن الطريقة هنا أكمل والحركة أسرع والحياة أوضح وأبسط

* * *

وإلى هنا كان يمكن أن ينتهى الحديث ، ولكن لا بد من كلمة قصيرة عن لغة التمثيلية فهى عامية معربة حين يتحدث فى جو أسطورى ؛ وهى عربية سهلة حين يخرج إلى الجو الفكرى

ولا يفوتنى أن أنبه إلى ثلاث غلطات لفظية جاءت فى الرواية :

فقد جاء فى ص ٤٢ : « فأنتم ترون من حسن السياسة أن توكلوا الأمر إلىّ » وصحتها « تكلوا » . وجاء فى ص ١١١ : « أومن بي أيها الأحمق » وصحتها « آمنْ » . وجاء فى ص ١٨١ : « عما أتكلم ؟ » وصحتها « عمَّ أتكلم ؟ »

وقد وددت أن أغض الطرف عن هذه الغلطات ، لولا أننى أريد السلامة التامة لفن توفيق الحكيم ولغة توفيق الحكيم !!

(حلوان) **سيد قطب**

حكم فى القضية رقم ٨٧ سنة ٩٤٣ عسكرية بندر أسيوط ضد شفيق حنين الصواف من أسيوط بحبسه ثلاثة شهور بالشغل وغرامة ١٠٠ جنيه والمصادرة مع التكاليف والتعليق يومين لبيعه سكراً بأزيد من التسعيرة بجلسة ٣١ مارس سنة ٩٤٣

في العصور الإسلامي

ليـــلى والمجنون

للدكتور محمد مصطفى

— ١ —

تقدمة

أحبَّ قيس بن الملوَّح ليلى العامرية ، وبادلته الحب العفيف البريء ، فلما فشا أمرهما حُجبت عنه ، فشق ذلك عليه ، وجاء يخطبها إلى أبيها ، فرفض أبوها أن يزوجه إياها ، وزوجها غيره ، فاشتد به الأمر ، وحزن حزناً شديداً أفقده عقله ، وقيل له : « المجنون » أو « مجنون بنى عامر » ، فكان لا يلبس ثوباً إلا خرَّقه ، ولا يمشى إلا عارياً ، ويلعب بالتراب ، وهزل وطال شعر جسده ، وهام فى البرية مع الوحوش والظباء فألفته ، وكان يشرب معها إذا وردت مناهلها ، وهى لا تنفر منه ، وظل هكذا حاله ، يتغنى غرامه التعس ، فى أشعار جيدة رقيقة ، إلى أن ماتت ليلى ... فلحق بها

هذه قصة « ليلى والمجنون » مجردة من كل تنسيق وتنميق وتزويق ، وهى قصة بسيطة . . . لا غريب فيها ولا عجيب . . . وهل هو غريب أو عجيب أن يعشق رجل امرأة ، فيعبث به العشق ويودى بعقله وحياته ... ولكن الذى يحيرنا حقا أن تنال قصة قيس بن الملوَّح وغرامه بليلى العامرية كل هذا الاهتمام بين القصص الغرامية الأخرى لشعراء العرب « العذريين » و « المحققين » .

وليس يعنينى أن يكون شخص قيس بن الملوح تاريخياً أو غير تاريخى ، وإنما الذى يعنينى أن هناك قصة غرامية هى قصة قيس بن الملوح[١] ... ولا يعنينى أن يشك بعض مؤرخى الأدب العربى فى وجود المجنون ، أو أن يبالغ البعض الآخر

(١) حديث الأربعاء للدكتور طه حسين بك ج ٢ ص ١١

فى إنكار وجوده[١] ، وإنما الذى يعنينى هو وجود « فن القصص الغرامى » عند العرب فى القرن الأول للهجرة وتطوره حتى كاد يكون فنًّا مستقلاً على نحو ما نرى من فنون القصص الغرامى فى الأدب الحديث ، وأن يشق هذا الفن لنفسه طريقاً إلى الأدب الإيرانى حيث تنال قصة « ليلى والمجنون » ما نالته من الحظوة فى بلاد العرب ، بل إنها تنفرد هنالك بأن ينظمها أكابر شعرائهم مثل نظامى الكنجوى المتوفى فى حدود سنة ٦٠٠ هـ والأمير خسرو الدهلوى المتوفى سنة ٧٢٥هـ ، والشاعر الصوفى الكبير عبد الرحمن الجامى المتوفى سنة ٨٩٨هـ ، وابن اخته هاتفى الجامى المتوفى سنة ٩١٨هـ ، والشاعر نامى من شعراء القرن الثانى عشر الهجرى فى عهد الملك نادر شاه ، وغيرهم من شعراء إيران[٢] .

ثم تنتقل هذه القصة أيضاً إلى الأدب التركى فينظمها من شعراء الترك نجاتى المتوفى سنة ٩١٤هـ ، وحمدى المتوفى فى السنة نفسها ، وفضولى المتوفى سنة ٩٧٠هـ ، وغيرهم[٣] . وأخيراً ينظمها شاعر مصر الكبير المرحوم أحمد شوقى بك فى قصته « مجنون ليلى »

وإننا لا نعجب إذا بحثنا فى الأدب الأوربى أن نجد بعض الأثر لموضوع قصة ليلى والمجنون فى القصص الغرامية الأوربية التى وضعت فى القرنين الثالث عشر والرابع عشر الميلادى ، مثال ذلك قصة « تريستان وأيسولده »[٤] أو قصة « روميو

(١) راجع آراء الرواة المختلفة فما كتبه : ابن الكلبي ، وأبو الفرج الأصفهانى ، وابن قتيبة ، وابن خلدون ، وابن خلكان ، وداود الانطاكى وغيرهم . وكذلك من أخذ عنهم من المستشرقين مثل : نلدكه ، وبروكلمان ، ونيكلسون وغيرهم . وأخيراً فى البحث الذى كتبه الدكتور طه حسين بك قيس بن الملوح فى حديث الأربعاء ج ٢ ص ١ وما بعدها

(٢) أنظر ماكتبه الدكتور عبد الوهاب عزام فى مدخل الشاهنامه ج ١ ص ٢٦ ، Browne, Literary Hist. of Persia, II, 406 ff, III, 533 ff, IV, 229

James Atkinson, Laila and Majnûn, London 1905

(٣) راجع : Gibb, History of Ottoman Poetry, II, 91 ff, 138 ff, III, 70 ff.

(٤) قصة Tristan und Isolde نظمها الشاعر Gottfried von Strassburg أحد شعراء الشعر الغرامى Minnesang الذى كان شائعاً فى القرنين ١٢ و ١٣ الميلادى فى أواسط أوربا وغربيها ، وكان هؤلاء الشعراء يجوسون أنحاء البلاد ويكتسبون معاشهم من نظم الغزل والتغني به فى قصور النبلاء

وجوليت »[١] . لا سيما ونحن نعلم أن الآداب والفنون الأوربية في ذلك الوقت كانت متأثرة إلى حد ما بالآداب والفنون الإسلامية عن طريق صقلية وإيطاليا وإسبانيا .

أما سبب عشق المجنون « ليلى » ، فهنالك روايات مختلفة[٢] ، يجمع المجنون بينها في قوله[٣] :

أتاني هواها قبل أن أعرف الهوى فصادف قلباً فارغاً فتمكنا

ولكن المشهور ما رواه أبو عمرو الشيباني[٤] أن المجنون كان يهوى « ليلى » وهما حينئذ صبيان ، فعلق كل واحد منهما صاحبه وهما يرعيان مواشي أهلهما ، فلم يزالا كذلك حتى كبرا فحجبت عنه ، قال : ويدل على ذلك قوله :

تعلقتُ ليلى وهي غرّ صغيرة ولم يبد للأتراب من ثديها حجمُ

صغيرين نرعى البَهْمَ يا ليت أننا إلى اليوم لم نكبر ولم تكبر البهم

واقتبس الشاعر نظامى الكنجوى هذه الرواية وحورها بما يناسب الحضارة الإيرانية فى عصره ، فاستبدل بالبادية والمواشى حجرة المكتب والكتب ، وجعل المجنون يقابل ليلى فى المدرسة وهما صغيران ، ويتعارفان ثم يتحابان فى أثناء الدراسة . واقتدى بنظامى الكنجوى فى ذلك سائر شعراء الإيرانية والتركية الذين نظموا قصة « ليلى والمجنون » .

وكانت هذه القصة أيضاً ، موضوعاً محبباً لدى المصورين فى جميع فروع الفن الإسلامى وجميع عصوره ، فنرى صوراً كبيرة لتوضيح حوادثها فى دواوين الشعر الإيرانية والهندية والتركية ، وعلى السجاد والقاشانى وغير ذلك من الأشياء والأدوات ، وتمثل هذه الصور المجنون هزيلاً ناحلاً ، عارياً من الثياب إلا من غلالة صغيرة تستر عورته ، ويحيط به بعض الظباء والوحوش .

(١) قصة Romeo and Juliet إيطالية الأصل وقديمة ، اقتبسها الشاعر الانجليزى Shakespeare وأعاد نظمها بالانجليزية فى قصته الشهيرة

(٢) أنظر : حديث الأربعاء ص ٨ ، وكتاب الأغانى لأبي الفرج الأصفهاني طبعة دار الكتب ج ٢ ص ١١ ، ١٢ ، ١٥ ، ٢٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٥٢ ، وكتاب الشعر والشعراء لابن قتيبة فى الفصل عن « المجنون » ، وكتاب تزيين الأسواق بتفصيل أشواق لداود الأنطاكي ص ٥٣ وما بعدها ، وديوان مجنون ليلى للوالي طبعة بولاق ص ٣

(٣) تزيين الأسواق ص ٦٥

(٤) الأغانى ص ١١

وقد حاولت فيما أقصه هنا أن أوفق بين الروايات المختلفة العربية والإيرانية والتركية ، وأن أوضح بعض حوادث القصة بما يسمح به المقام من الصور[١] .

— ١ —

كان الملوح بن مزاحم يجلس إلى جانب زوجته وكل منهما واجم يفكر فى شئون الحياة ، فقد أوتيا الثروة والجاه وآلت إلى الملوح زعامة بطن من بطون بنى عامر ، فكان سيد القوم



(شكل ١)

يتمتع بينهم بالهيبة والجلال والاحترام — ومع ذلك لم يكن لهما ولد يجلب إليهما البهجة والسرور فيلطف خشونة حياتهما فى الصحراء . ولكن من أين لهما هذا الولد وقد بلغا خريف الحياة ، وكاد يشتعل رأساهما شيباً ! فأخذ كل منهما يدعو الله تعالى أن يهب لهما من لدنه ولياً يرثهما ويخلفهما فى رئاسة بيتهما وزعامة آلهما وقومهما ، وأن يكون قلبه بعيداً عن البغضاء مفعماً بالحب ، ليخفف عنهما محبة بنى عامر غلاظ الأكباد . وبينما هما فى وجومهما مسترسلان ، يتنازعهما الأمل

(١) الصور المعروضة هنا من تصوير الأستاذ محمد محمود شلبي مصور دار الآثار العربية

واليأس ، إذ تفتحت أمام أعينهما أبواب السماء ، وانبثق منها نور غمرهما فى غلالة من الرحمة والرضوان ، وجعلهما يشعران بالسعادة والاطمئنان

واستجاب الله دعوات الزوجين الطيبين الصالحين ورزقهما صبياً جميلاً أسمياه قيساً ، كان موضع إعجاب كل من رآه . وأقام الملوح على إرضاع ابنه وتغذيته وتربيته أبرع نساء الحى وأحذقهن فى القيام بهذه الفنون ، ونما الصبى وترعرع ، وشب فى كنف والديه ، يعطفان عليه ويختصانه بأكبر قسط من حبهما ورعايتهما . ورزقا غيره ولكنه بقى أحب إخوته إلى قلبيهما

وفى (شكل ١) نرى منزل الملوح بن مزاحم ، وقد شمله الطرب والسرور ، واجتمع فيه الأهل والأصدقاء يحتفلون بمولد قيس الذى نراه فى وسط الصورة فى لفافة تحتضنه سيدة من سيدات العائلة وتمسح رأسه الصغير فى عطف وحنان بخدها الأملس البض وهى تجلس به إلى جانب حجرة « الحريم » حيث جاء بعض السيدات لتهنئة والدته . وجلس الرجال على سجادة جميلة فى الحديقة أمام سور المنزل يتزعمهم الملوح بلحيته البيضاء وهو على رأس الجالسين إلى اليسار ، وقد جلس أمامهم أفراد فرقة موسيقية يعزف بعضهم بالمزمار ، وواحد منهم يغنى ، وتقف إلى جانبهم راقصة تضرب على الدف . ونرى الخدم والجوار والعبيد وهم يروحون ويجيئون فى أنحاء المنزل يحملون أطباق الطعام وصحون الحلوى . وقد راعى المصور فى تصوير سحن الرجال وملابسهم أن تكون عربية لتتناسب مع القصة العربية الأصل . وهذه الصورة[1] فى مخطوط من المنظومات الخمس للأمير خسرو الدهلوى ، مؤرخ سنة ٨٩٠هـ (١٤٨٥م) وكانت الصور التى فى هذا المخطوط تنسب إلى المصور الإيرانى الشهير بهزاد لما فيها من ميزات أسلوب هذا المصور ، كالدقة فى رسم المبانى وزخرفتها ، وفى جزء الحديقة الظاهر إلى اليمين ، والاهتمام البادى على سحن الأشخاص ، ووجود العبد الأسود الواقف هنا فى وسط الصورة إلى اليسار ، وغير ذلك . ولكن يظهر أن هذه الصورة من تصوير أحد تلاميذ بهزاد . وهذا المخطوط محفوظ فى مجموعة شستر بيتى بلندن .

(يتبع)

محمد مصطفى
مساعد فنى دار الآثار العربية

(١) هذه الصورة منقولة عن : Martin, Les miniatures, Pl. 16 أنظر أيضاً : Martin, II, Pl. 78 ، وانظر ما كتبه الدكتور كينل عن هذا المخطوط فى : S. P. A, III, P. 1863

ابتسم للحيــاة

أرسلها الشاعر إلى صديقه الشاعر الصاغ « ع . ف . م »
وهو يهديها هنا إلى كل عابس في الحياة لعله أن يبتسم

شدةٌ لا تدومُ إلا قليلا ... لا تخَلْها مقيمةً لن تزولا
قد عرفناكَ في الخطوب حُساماً ... ماضياً حدُّه وسيفاً صقيلا
ورأيناك في الودادِ كريماً ... وعهدناكَ في الوفاء جميلا
هل يَعيبُ السيوفَ في الضرب يوماً ... أنهـا في الصراع تَلْقَى فلولا ؟
أو يَعيبُ البدورَ في الأفق يوماً ... أنها صادفتْ لحينٍ أفولا ؟
يا صحيح الفؤاد والودِّ إني ... ساءني اليومَ أن أراكَ عليلا
شدةٌ تنجلي ونحسٌ يولّي ... عن قريبٍ ولا يدوم طويلا
ستعودُ الحياةُ أحسنَ عرضاً ... ويصيرُ الزمانُ أحلى فصولا
ابتسم فالحياة ليست تساوي ... صرخةً منك أو تساوي عويلا
ليس يُجْدي الأسى عليك قليلا ... ليس يغني العُبوس عنك فتيلا
يا قويَّ الإيمان بالله مهلاً ... يا صحيح اليقين صبراً جميلا

محمد عبد الغني حسن

دير الحيــاة

ذكروا الشبابَ فقلتُ : إي والله
ما كنت عن ذكر الشباب بساهي

لكن يعزُّ عليَّ نعيٌ باقياً ... وبقيَّ لا بسواه من أفواه
نعيُ الفتوةِ والنضارةِ والهوى ... والرقص في النيران والأمواه
والروغ من فرضٍ عليَّ وواجبٍ ... إن يُعفِني لم أُعفَ من إكراه
أمرٌ وفانٍ صَدَعْتُ به وكم ... بعد الشباب أوامرٌ ونواهي ؟
وبصيرةٌ كشفت لعيني بعد ما ... كلَّتْ مآسي كُنَّ قبلُ ملاهي
قوسُ السحاب أرى به أنواءه ... لاما احتوى من كل لونٍ زاهي
وإذا بدا الشفقُ الغربيُّ تهولُني ... ظُلَمٌ لدى الأفق البعيد دواهي
والورد يَسنح لي فأبحث جاهداً ... عن شوكه خلف الجمال الباهي
فإذا الذي هو مؤنسي هو موحشي
وإذا الذي أغرى شبابيَ ناهي
وإذا الحدود تغيَّرت أوضاعُها ... وخلودُ أحلامِ الشباب تناهي

* * *

يا راعيَ الغزلانِ في (وادي طوًى)
أقْصِرْ ، فأعينهن عنك سواهي !

إخلعْ هنا نعليكَ إنك واقفٌ ... في موقف المتبتِّـلِ الأوَّاه
وانظر صدى الوادي بكل عهوده ... لحناً تغنِّيه بصوتٍ واهي
ذكروا المشيبَ فقلتُ : لا والله ... ما كنتُ في دير الحياة بلاهي

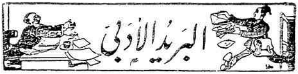
محمود عماد

السبيل القويم

الناس صنفان: صنفٌ دائماً حذرٌ ... يخشى المنايا ويقفي العمر أوهاما
وذاك صنف إذا انتابته خشيته ... توهم الكون في عينيه آلاما
وثاني اثنين مَنْ يحيل بعزمته ... حتى ليحسب صوت الرعد أنغاما
وذاك صنف عزيز دائماً أبداً ... يضيف للعمر أياماً وأعواما
فاختر لنفسك في دنياك عزتها ... وابسم لدهرك مهما شاء أو راما

عبد القادر محمود

حكم في الجنحة العسكرية ١٦٤ مغاغه سنة ١٩٤٣ بحبس عطية سالم جزجي بمغاغه بجلسة ٣١ - ٣ - ٩٤٣ ستة شهور شغل وغرامة ١٠٠ جنيه والجلد عشر جلدات لبيعه سكرا بأزيد من التسعيرة



هل قتل ذو القرنين بيد التتر ؟

قرأت ما كتبه الأستاذ إبراهيم الدسوقي في العدد (٥١٢) من مجلة الرسالة الغراء، فوجدته لا يزيد عن تكرار ما كتبه أولاً وثانياً، ويتهرب من الرد على ما أذكره في تأييد رأيي أو يحوله عن وجهه ثم يرد عليه، وهذا كما فعل في ردي عليه بأن كيرش قتله التتر في حربه لهم، وذو القرنين المذكور في القرآن لم ينته أمره معهم بهذا الشكل، لأن الله تعالى يقول في شأنه معهم: (قالوا يا ذا القرنين إن يأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض فهل نجعل لك خرجاً على أن تجعل بيننا وبينهم سداً، قال ما مكني فيه ربي خير فأعينوني بقوة أجعل بينكم وبينهم ردما، آتوني زبر الحديد حتى إذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى إذا جعله ناراً قال آتوني أفرغ عليه قطراً، فما اسطاعوا أن يظهروه وما استطاعوا له نقبا، قال هذا رحمة من ربي فإذا جاء وعد ربي جعله دكاء وكان وعد ربي حقا)

ولا يمكن أن يفعل ذو القرنين هذا مع يأجوج ومأجوج ثم يتمكنوا من قتله، لأنهم لا يقتلونه إلا إذا استطاعوا أن يظهروا ذلك السد أو ينقبوه، وقد أخبر القرآن أنهم لم يستطيعوا شيئاً من ذلك، وإذن لا يمكن أن يكون ذو القرنين كيرش المقتول بيد التتر. فلما أراد الأستاذ إبراهيم الدسوقي أن يرد على هذا حوله عن وجهه، وذكر أني أقول إن كورش قتل ببلاد التتر وذو القرنين لم يقتل، ليتأتى له أن يقول في رده عليّ: ومن أين عرف أن ذا القرنين لم يقتل في حين أن القرآن لم يذكر إلا جزءاً يسيراً من تاريخه. وستطول المناظرة بيننا بهذا الشكل، ولهذا رأيت أن أتركها إلى ما هو أهم.

عبد المتعال الصعيدي

ضبط الخلاف بين العربية والعامية ممكن

اطلعت في العدد (٥١٣) من مجلة الرسالة الغراء على كلمة للأستاذ الفاضل عبد الحميد عنتر تحت عنوان (ضبط الخلاف بين العربية والعامية مستحيل) يرد بها على اقتراح مقدم إلى المجمع اللغوي في ضبط الخلاف بين العربية والعامية، فعجبت لدعوى الاستحالة من الأستاذ في هذا الأمر الممكن، وعجبت لإقدامنا على هذه الدعوى بسهولة، بينما غيرنا يحاول أن يمحو كلمة مستحيل من قواميس اللغة. على أن ما كتبه الأستاذ في الرد على هذا الاقتراح لا يمت بصلة إلى عنوانه، وقد ذكر في هذا الرد أن المتواضع عليه بين العلماء أن اللفظ العامي ما لم ينطق به عربي، وأنه المدار في تمييز العربي من العامي على النقل عن المعاجم اللغوية، ولا شك أن في هذا ضبطاً للخلاف بين العربية والعامية، فكيف يدعى معه أن ضبط الخلاف بين العربية والعامية مستحيل؟

والاقتراح المقدم إلى المجمع اللغوي يرمي إلى إبطال هذا الضابط المتواضع عليه بين العلماء، لأنه يبعد الشقة بين اللغتين، ويؤدي إلى تخطئة كثير من العامية بدعوى أنه لا يوجد في معاجم اللغة، مع أن هذه المعاجم لم تستقص اللغة كلها، ولو رجعنا إلى الضابط المذكور في ذلك الاقتراح لأمكن تصحيح ما يعد خطأ بالضابط المتواضع عليه بين العلماء، وفي هذا تسهيل كبير لأمر العربية في هذا العصر، وتقريب للخلاف الذي بينها وبين العامية ومحاولة لجمع المختلفين في شأن اللغتين على أمر لا يؤثر في صميم العربية، ويضم إليها كثيراً ممن ينتصر للعامية عليها، وقد ذكر الأستاذ «عبد الحميد عنتر» في الرد على هذا الاقتراح أنه يخالف الضابط المتواضع عليه بين العلماء، ومثل هذا من المصادرة التي لا تصلح في مقام الرد، ثم ذكر أنه لو صح ذلك لجاز للعامي أن يخترع ألفاظاً لا حصر لها على نمط الأوزان العربية. والجواب عن هذا أن الاقتراح في ألفاظ موجودة بالفعل وهي ألفاظ جرت عليها سليقة الناس، ولا شأن له بما يخترع من الألفاظ، على أنه لا يوجد ما يمنع العامي من اختراع مثل ذلك عند حاجته إليه، وذلك حين لا يجد في اللغة ما يغنيه عنه. ثم ذكر أنا لو أخذنا بهذا الاقتراح لخطأنا نحو ربع اللغة من الألفاظ الشاذة، وهذه مغالطة ظاهرة، لأن موضوع الاقتراح الألفاظ العامية لا العربية. وأما ما ذكره في الأمثلة من تصحيح بعضها على لغة من اللغات فلا يفيد شيئاً في موضوع الاقتراح، ولا يصح أن يصرفنا البحث فيها عن البحث في الاقتراح نفسه، والأمثلة كثيرة لا تحصى ولا تعد.

(...)

ذو القرنين غير الإسكندر المقدونى

تأييداً للرأى القائل بأن أحدهما غير الآخر — وهو الرأى الذى أعيد موضحاً بالعدد (٥١٢) من الرسالة — أنقل ما يأتى :

(ومن ملوكهم — يعنى اليونانيين — الإسكندر المقدونى وهو ابن فيلبس ، وليس بالإسكندر ذى القرنين الذى قص الله نبأه فى القرآن بل بينهما فروق كثيرة . وبينهما فى الدين أعظم تباين ؛ فهذا كان صالحاً مؤمناً ، وذاك المقدونى كان مشركا . وكان أرسطاليس وزيره) . عن كتاب الإغاثة لابن قيم الجوزية أحد أعلام القرن الثامن الهجرى صفحة ٣٦٧ ببعض اختصار

وفى كتاب (لقطة العجلان) لصديق حسن خان القنوجى البخارى ملك مملكة بهوبال :

« التحقيق أن ذا القرنين الذى ذكره الله فى كتابه عربى كثر ذكره فى أشعار العرب واسمه الصعب بن ذى مرائد ابن الحارث الرائش وأنه ملك من ملوك حمير . وقد غلط من ظن أن الإسكندر بن فيلبش هو ذو القرنين ؛ فإن لفظة ذو عربية ، وذو القرنين من ألقاب العرب ملوك اليمن ، وذاك رومى يونانى غزا دارا ملك الفرس وقتله . وهو صاحب أرسطاليس وتلميذه . وذو القرنين المذكور فى القرآن ملك قديم كان على زمن إبراهيم وهو الصعب بن الرائش الذى مكن الله له فى الأرض وبنى السد على يأجوج ومأجوج . وقد غلط من ظن أن بانى السد هو الاسكندر الرومى » صفحات ١٠ ، ١١ ، ٩١ ، ٩٢ باختصار وبعض تصرف . هذا ويؤثر عن تبع قوله :

قد كان ذو القرنين قبلى مسلماً … ملكاً تذل له الملوك وتسجدُ

ويروى بلفظ آخر فيه التصريح بأنه جدٌّ لتبع اليمانى وهو :

قد كان ذو القرنين جدى مسلماً … ملكا علا فى الأرض غير مفنَّد

بلغ المشارقَ والمغاربَ يبتغى … أسبابَ أمرٍ من حكيم مرشِد

فرأى مغيب الشمس عند غروبها … فى عين ذى خُلب وثأط حرْمد[1]

محمد عبد الله الجزار
أستاذ بكلية الشريعة

حول مقال « أثر المرأة فى على محمود طه »

جاء فى مقال الأستاذ ادوار حنا أسعد المنشور فى العدد السابق أن لفظة « الثلاثون » الواردة فى بيت شعر من قصيدة « بحيرة كومو » للملاح التائه لم تأت إلا لضرورة الشعر ، مدللاً على ذلك بكلمة من مقال للأستاذ الزيات ذكر فيها أول لقاء تم بينه وبين الشاعر إذ كان فى إبان شبابه ، وكان الأستاذ الزيات فى عنفوان شبابه . ثم عاد الكاتب فى موطن آخر من مقاله إلى التعليق على ذلك

والذى أعرفه ويعرفه أصدقاء الشاعر أنه نظم قصيدة « بحيرة كومو » الوارد فى سياقها البيت المشار إليه ، وهو فى السادسة والثلاثين من عمره . ولعل ما يؤثر عن الأستاذ على محمود طه هو احتفاله بذكر العلاقة الزمانية والمكانية بين ما ينشئه من شعر فى أدوار حياته المختلفة حتى لا يقع فيما وقع فيه غيره من الخلط والاضطراب

حسين كامل الصيرفى

نزول عيسى

أرسل إلينا الأستاذ الجليل محمود شلتوت أولى مقالاته التى كتبها فى « نزول عيسى » يفند فيها بالحجج الملزمة والنصوص الصريحة أقوال معارضيه ، ويعرض لبعض ما عُمِّى على الحشويين والمتنطعين من وجوه الاستدلال بالحديث ، ويدلى بالقول الفصل فيما يختلف فيه الناس من حين إلى حين فى بعض المسائل الشرعية . وقد كان بودنا أن ننشرها ، ولكن أسباباً قاهرة حالت دون ذلك

حانة الشعراء

نشرنا فى العدد الماضى من (الرسالة) هذه القصيدة الفريدة من ديوان « زهر وخمر » للشاعر الكبير على محمود طه ، ولكن مقطوعتين سقطتا منها سهواً عند الطبع ؛ فأحببنا أن ننشرهما احتفاظاً بوحدة القصيدة ، ومكانهما بين المقطوعة الرابعة والمقطوعة السابعة ، وهما :

مِنْ كلِّ مُرْسِلِ شَعْرِهِ حِلَقَا … وَكَأَنَّهَـا قِطَعٌ مِنَ الحَلَكِ

غَلْيُونُهُ يَسْتَشْرِفُ الأُفُقَا … وَيَكَادُ يَخْرِقُ قُبَّـةَ الفَلَكِ

أمْسَى يُبَعْـثِرُ حَوْلَهُ وَرَقَا … فَـكَأَنَّهُ فى وَسْطِ مُعْتَرَكِ

فإذَا أَتَاهُ وَحْيُـهُ انْطَلَقَا … يُجْرِى اليَرَاعَ بِكَفِّ مُرْتَبِكِ

وَيَقُولُ شِعْراً كَيْفَمَا اتَّفَقَا … يُغْرِى ذَوَاتِ الشَّكْلِ بِالضَّحِكِ

« بَاخُوسُ » يَرْوِى عن غَرَائِبِهِمْ … شَـتَّى أَحَادِيثٍ وَأَنْبَـاءِ

قِصَصٌ تَدَاوَلُ عَنْ صَوَاحِبِهِمْ … وَعن الصَّبَايَا فِتْنَةِ الرَّائِى

وَعَنِ الخَطِيئَةِ فى مَذَاهِبِهِمْ … بَدَأَتْ بِآدَمَ أَمْ بِحَوَّاءِ

وَالمُلْهِمَاتُ إلى جَوَانِبِهِـمْ … يُـكْثِرْنَ مِنْ غَمْزٍ وَإِيمَاءِ

يَعْجَبْنَ مِنْ فِعْلِ الشَّرَابِ بِهِمْ … وَيَلُذْنَ مِنْ سَـأَمٍ بِإِغْفَاءِ

---

(١) الخلب : الطين . والثأط : الحمأة . والحرمد كجعفر وزبرج : الأسود

إلى الأستاذ حبيب الزحلاوي

أهدى إلى الأستاذ أحسن تحية ، وأعتذر إليه من تأخر هذه الكلمة بأنى طالعت أولاً « شعاب قلب » لكى أشكر له هذه الهدية النفيسة ، وأشكره له فى آن معاً ، فضله الذى أتاح لى التلذذ بقراءة كتابه البديع .

صوّر لنا الأستاذ أفراداً من المجتمع فى زماننا هذا ، ومثلهم بسجاياهم ووجدانياتهم ، وشهواتهم وأهوائهم ، وقص حوادثهم وفعالهم ، ووصف أزمنتها وأمكنتها ، وصاغ كل أولئك على نظام سليم من السرد الرتيب ، فى أقاصيص شائقة وليدة ملكاته الراوية من تجاربه الشخصية ومطالعاته ، وقد مازجها الخيال وإن أنشأها من الحقائق الواقعية حتى ليكاد القارئ يتعرف فيها مثلاً شيخ « فلسفة الشيخوخة »

وليس فى هذه الأقاصيص عقود وحلول ؛ بل هى بسيطة بين الأقصوصة والحكاية ، وهى قطع من الحياة متفرقة ، لكن تضمها جهة جامعة تلوح فى خفاء للقارئ . وبودى لو يكتب الأستاذ قصة كاملة فيتسع فيها المجال لملكاته ، لكى تبلغ مدى قدرتها على تمثيل الحياة المصرية أو الشرقية لهذا العهد

وقد ماشى الأسلوب الحىّ فى « شعاب قلب » تلك النفوس فيا خالجها من اكتئاب أو ابتهاج ، وحياء أو إباء أو رجاء ، وإعجاب أو عتاب ، وقلق أو شكوى ، وحسرة أو رغبة أو شهوة ؛ وتوافرت فيه الحركة بوسائل معنوية بلاغية ، كالتعجب والمبالغة ، والتجاهل والاستفهام ، والتصريح والتلميح ، والتشبيه والتصوير ؛ وجاء سريع المعانى إلى الفهم بمثل الفصل والوصل والإضمار فى عبارات تتمّ معانيها بالتقدير .

فما أحسن بالفصل ، مثلاً : « كنت أنعم بالراحة كلها فى مخاصرة هذه السيدة التى تنبعث منها الطمأنينة إلى أعماق نفسى ؛ لم أكلمها ، لم أجتل محياها ، كنت نشوان بها ... »

ومن التشبيهات غير المحفوظة : « ذكرت ذلك الدير المهيب الشاهق الرابض فوق الربوة شبيهاً بقلعة شيدت لحماية الخيالات والأوهام ! ! » ومنها أيضاً : « أشعلت غليونى ، أخذت أنظر الدخان يعقد حلقات تتمدّد وتتبخر كخواطر الإنسان ، وأرى النار تتأجج وتهمد فى قلبه كالرغبات فى ضمير الرجل » ؟

ومن وصف الجمال ، والحياء ، والطهر ، والإعجاب : « ذكرت تلك الفتاة القروية عائدة من الكنيسة بثيابها الفضفاضة ، وضفائرها المنسدلة على كتفيها ، ووجهها الخمرى الزاهر بنفحات الربيع ، وصدرها الناهد ، وقدها المشوق ، وخطواتها المتزنة الحازمة . كم كانت رائعة صبغة الخجل الوردية التى اصطبغت بها أذناها لما سألتها عن اسمها ، وهل فكرت فى سلوانها فى غير أهلها ممن تعرف من الناس ! »

ومن المعانى المضمرة فى العبارة « كل امرأة ترضى الرجل ، وليس كل رجل يرضى المرأة . أما أنا فإنى امرأة يسكن جسدى روحان : الأول محلّق فى السماء مصعّد نحو المجهول ، والثانى دنيوى يلتصق بأديم الأرض . ولم يكن تطلعى إلى السماء يعمينى عن التطلع إلى الأرض ! »

ومن جميل التصوير : « ممثل هزلى بارع . إحساسه فى وجهه ، وعقله فى نظرات عينيه ، وبراعة فنه فى إيمائه وسكونه » ؛ وأيضاً : « زايلت البيت فرحته ، فانطفأت أنواره ، وقد كانت تتألق أكثر الليل ؛ وهمدت الحركة فيه ، وقد كانت مرحة طليقة فياضة ؛ وخرست موسيقاه ، وقد كانت تفيض على الجيران أنفاسها فاتنة ساحرة ، وانقطع عنه زواره ، وتبدلت وجوه قطانه ، خادمين ومخدومين ، واعتلاها مسحات من كآبة وسحب وغيوم »

إن هذا الكتاب ، على الإجمال ، أدب حىّ تزينه ثمار من المعرفة ، ويظهر فيه إلمام من الاشتراكية والمادية ، وأثر واضح من نظرية فرويد ؛ وأسلوبه محدث صاغته شخصية حرة ، وملكات طليقة . وما هفواته فى صدقه وتمثيله وقيمته الأدبية بشىء يذكر

ثم سرورى بهدية الأستاذ الفاضل وثنائى عليه

محمد توحيد السلحدار

(طبعت بمطبعة الرسالة بشارع السلطان حسين — عابدين)